

СПЕЦИФИКА ВЬЕТНАМСКОГО ПЕРСОНАЛИЗМА Ле Тхи Туэт Email: Le694@scientifictext.ru

Ле Тхи Туэт - кандидат философских наук, преподаватель,
Ван Ланг университет, г. Хошимин, Социалистическая Республика Вьетнам

Аннотация: персонализм является одним из направлений западной философии. Во Вьетнаме он был введен и разработан в течение короткого времени. «Путь личности» - это политическая теория, которая положила начало Республике 1955 - 1963 годов в Южном Вьетнаме и является ориентиром для национальной революции и развития страны. Хотя персонализм непосредственно повлиял на десятки миллионов людей в Южном Вьетнаме в годы войны, его роль не была должным образом оценена историей. В данной статье изначально выясняется специфика персонализма во Вьетнаме.

Ключевые слова: персонализм, философия во Вьетнаме, философия о человеке, католичество, личность.

THE SPECIFICS OF VIETNAMESE PERSONALISM Le Thi Tuyet

Le Thi Tuyet - PhD in Philosophy, Lecturer,
VAN LANG UNIVERSITY, HO CHI MINH CITY, SOCIALIST REPUBLIC OF VIETNAM

Abstract: personalism is one of the directions of Western philosophy. In Vietnam, it was introduced and developed in a short time. The Way of the Personality is a political theory that laid the foundation for the 1955-1963 Republic in South Vietnam and is a reference point for the national revolution and the country's development. Although personalism directly affected tens of millions of people in South Vietnam during the war years, its role has not been adequately appreciated by history. This article will initially find out the specifics of personalism in Vietnam.

Keywords: personalism, philosophy in Vietnam, philosophy of man, Catholicism, personality.

УДК 141.144

В своих философских рассуждениях теоретики режима Нго Динь Зиема утверждали, что персонализм не относится ни к одному из основных философских течений – ни к идеализму, ни к материализму, так как выходит за их рамки, ставя во главу угла понятие «душа». Поэтому, согласно персонализму, мир управляется душой, духом или некоей волей, схожей с волей человека: «...мы говорим, – пишет Эмманюэль Мунье, – что дух управляет материей» [1, с. 28]. По этому поводу авторы книги «История философии», ответственным редактором которой выступил Нгуен Хыу Вуй, утверждают, что «спиритуализм всегда связан с теизмом, признавая существование некоего святого высшего существа, сотворившего небо и землю, всё живое и человека» [2, с. 566]. Теистический персонализм соотносился с католическими догматами: «Это все та же средневековая католическая церковь, строго придерживающаяся решений Тридентского собора (1545-1563). Католичество Южного Вьетнама упорно стремилось сохранить прежние устои, обеспечить непрерывность католических догматов и, исходя из этого, отвергало любые реформы» [2, с. 566]. Обсуждая тему человека, южновьетнамский персонализм считал, что человек по-настоящему становится личностью только благодаря высшему духу Господа. В системе (паре) души и тела именно душа является неизменной частью, основной движущей силой, управляющей жизнью человека. А тело – это инструмент, необходимый для того, чтобы душа могла себя проявить. Согласно персоналистическому учению, человек состоит из двух частей – души и тела. При этом душа неизменна и бессмертна. В отношениях между «физическими потребностями» («необходимое физически») и «духовными потребностями» («необходимое духовно») потребности физические являются второстепенными, заслуживающими презрения. Поэтому человек в первую очередь должен уделять внимание потребностям духовным, поскольку Библия учит: «Ибо какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит?».

Согласно персонализму, высокая позиция человека заключается в его труде. Именно через добросовестный труд человек завершает свое становление как личности. По мнению сторонников этого учения, во Вьетнаме труд – это труд крестьянский, труд трудового народа. Основной целью «вовлечения» и «трансценденции», направленных на изменение природного мира, является «завершение человека как личности», поэтому трудящиеся крестьяне должны просто сосредоточиться на «духовной основе», чтобы удовлетворить свои «духовные потребности» («необходимое духовно»). Социальной основой цели освобождения личности является бесклассовая любовь, которая в свою очередь создаст бесклассовое

общество. В этом бесклассовом обществе человек знатный и *человек ничтожный* (простолюдин), господин и угнетенный будут различаться не властью и выгодой, а своими личностными качествами. Основа личности, ее ядро – это душа, дух. В этой земной жизни все люди, какими бы разными они не были, все «равны перед Творцом», все люди обладают свободой, дарованной им Господом.

Вместе с тем персонализм в Южном Вьетнаме обожествлял власть господствующего класса, полагая, что общественное право – это власть, которую Господь вверяет какому-либо человеку, чтобы тот от имени Господа управлял людьми. Персоналистское учение требовало от каждой личности повиноваться этой власти, рассматривать это как свою «миссию», «ответственность» по отношению к Творцу и даже быть готовым пожертвовать ради власти своей жизнью. Долг перед правительством выше долга перед родителями, если долг перед родителями равен десяти частям, то долг перед правительством в сто, тысячу раз больше, поскольку это «бесконечная благодать», «безграничная любовь», переданные Творцом человечеству.

Тема общественной власти, доверенной Господом, очень близка американскому персонализму. В отличие от группы Э. Мунье во Франции американское персоналистское течение прилагало все усилия для защиты капиталистического строя. Однако это было не просто копирование иностранного учения. За американским персонализмом очевидно проявлялась система конфуцианских взглядов с жесткой концепцией трех устоев. Это было необходимое духовное оружие группы компрадоров-помещиков Южного Вьетнама в 60-х годах XX века.

Наряду с поддержкой католичества, стремлением считать его государственной религией, режим Нго Динь Зиема также прилагал усилия для восстановления «традиционной мысли», особенно конфуцианства. Нго Динь Зиём хотел вывести на передний план «либеральную мораль, психологию», «практическое содержание» конфуцианства, модернизировать конфуцианское учение, передав ему миссию защиты свободы и достоинства человека. Он считал, что конфуцианство и другие древние восточные философские учения были направлены на «механизм личности человека», поскольку «умели выступать против всех форм самодержавия и любых деспотичных режимов» [2, с. 568] (Выступление в Административном институте Южной Кореи), а если говорить конкретней, то против коммунистического режима.

Персонализм Нго Динь Зиема утверждал: для того чтобы выполнить миссию Творца, создать бесклассовое общество, существует «*путь личности*» в обществе – «это мирная борьба», «мягкие, гуманные меры», «единодушие», «труд и капитал на основе солидарности и сотрудничества», направленные на «взаимную выгоду и общее благо», на «построение личностной культуры» и т.д.

Стремясь построить «республику личностей», «культуру личности», режим Нго Динь Зиема определил стратегический лозунг как «искоренение коммунизма», «разгром колонизаторов», «решительная борьба с феодализмом». Сталкиваясь со всё более нарастающей революционной борьбой, власти Нго Динь Зиём вместе с фашистской партией, носившей название «Трудовая персоналистская партия», прикрываясь названием «*путь к личности*», решительно проводили белый террор против народа.

Являясь иррациональной идеологией, персонализм иногда критиковал рациональность технической цивилизации. Однако существуя в месте, где шла такая ожесточенная социальная борьба, как Юг Вьетнам, он не мог быть единообразным, и в тоге, под влиянием внутренних противоречий, опять вернулся к воспеванию техники рационализма. Южновьетнамский персонализм рухнул вместе с режимом, который он поддерживал – вместе с крахом правительства Нго Динь Зиема.

Разнородное, путанное содержание, заимствованные иностранные термины, а также сложная, быстро меняющаяся социальная обстановка, в которой ему пришлось существовать, всё это привело к тому, что, несмотря на то, что персонализм считался основной политической идеологией, возник в качестве «государственной философии», активно пропагандировался и восхвалялся властями, в реальности его влияние как во властном аппарате, так и в южновьетнамском обществе в целом было незначительным.

Примечание: Нго Динь Зиём (вьетн. Ngô Đình Diệm, 3 января 1901 – 2 ноября 1963) – первый президент Республики Вьетнам (1955—1963, Южный Вьетнам).

Список литературы / References

1. Мунье Э. Персоналистская и общностная революция // Манифест персонализма. М., 1999.
2. Нгуен Хыу Вуй. История философии. Ханой: Национальная Политика, 2006.